

OFFICE DE LA RECHERCHE
SCIENTIFIQUE OUTRE-MER
20, rue Monsieur
PARIS VII^e

COTE DE CLASSEMENT N° 688

SCIENCES HUMAINES

THE FORE-RUNNERS OF MELANESIAN NATIONALISM
(Les prodromes du nationalisme mélanésien)
(texte anglais & traduction)

par

J. GUIART



B 22936

N° 688

INSTITUT FRANCAIS D'OCEANIE

mai 1951

THE FORM-FACTORS OF MELANESIAN NATIONALISM

The so-called Cargo Cults have come to interest not only the anthropologists but the general public itself. Unhappily for the wide discussion they would justify, we cannot as yet lean on an exhaustive survey of the question. It seems to the author, that this study which is to be hoped for, will have to cover other significant if less known forms of what we must call "Melanesian Nationalism".

As an introduction to more detailed discussion, we may review some of the more important effects of culture change on native societies, as brought about by the impact of white man's techniques, social organization and ideologies. We shall dwell for the best part upon New Hebridean and New Caledonian materials, with which the author is best acquainted.

a) European techniques, materially representing the white man's standard of living, have been brought into the native's full view. There is ample proof that his acceptance of the many "schools" proposed to him, or his acquiescence in being put into "administrative shape", is due to the lure of these material ways of life*. To-day, a general cry of the islanders is that they did not

* Cf. Reesing (F.H.) - The South Seas in the Modern World - New York 1941.

ORSTOM Fonds Documentaire

N° 22936

Cote B

688

get what they hoped for, or at least received a very little part of it. The responsibility for this deception is laid on those who had undertaken the schooling. The more enlightened or dynamic groups attempt their own ways⁺ of reaching the goal of their wishes, the white man's standard of living.

b) In most places, the administration, often backing missionary initiatives, has determined the setting up of a new political organization. Where traditional chieftainships have been retained, they have been more or less controlled and given new prerogatives. In Fiji, the local fecdality seems to have been equated to English aristocracy; in New Caledonia, chiefs are considered and treated as normal administrative personnel; elsewhere local chiefs have been replaced by artificially created officials easier to control. Where administrative control has only come in the picture of late, missions have either made puppets of the hereditary chiefs in their realm (New Caledonia), or have created entirely new Chieftainships of their own (Tanna), so as to complete politically their Christian hierarchy of elders, teachers and pastors. This has been in most cases resented, the more so as it usually corresponded with artificial regrouping of populations.

c) For often very material reasons, most native groups have actually become converted to one of the numerous Christian faiths. Conversions of an earlier date will allow here and there some truly Christian individuals. But more often the observer has to

⁺ Cf. The general feeling in favour of cooperatives, "companies" as they are called in Fijian English.

conclude that only the exterior form of Christianity has been adopted, that which suits best the ritualistically minded native: taboos are more easily understood and adopted than creeds.

One could argue without end about the value to the native of the overt adoption of Christian faith. Nevertheless, it is generally admitted that it blends curiously with the more traditional faiths, which have by no means yet disappeared. Such a statement will bring us to some of the less known (or less publicized) facts of culture change.

d) If, for instance, among New Caledonian's totemism can be said to be almost a thing of the past⁺, the cult of the dead is a very living thing, as some missionaries themselves will unhappily agree. We could even go to the length of saying not only that the cult of ancestors has been elaborated under the proximity of missionary predication, but also that it has crystallized and gained fresh impetus, although in most cases it has had to go "underground". This is in fact so true that in recent years, having gained more self-confidence, the New Caledonians will prevent any tinkering with the bones of their forebears in far away forest cemeteries, if necessary by forcing administrative action. Behind this is the faith in the all pervading presence of the dead, either in the bush or nearer the homes of the living. True the traditional higher mythologies speaking of a special land of the dead have lost most of their favour, being vaguely replaced in the

+ Although I know of a native pastor claiming the cuttle-fish totem to be responsible for a rash from which he was suffering.

4

native conception by the normal Christian sky-world. But the vision in dreams or during the daytime of a dead relative is more than ever determining behaviour. At the close of a fatal illness, young people of the present generation will claim to have seen their father or mother calling them back. Some people will still have prophecies, or whole texts of new songs, dictated to them at night by the dead. There is not a native teacher or pastor of my acquaintance who does not believe in the actuality of those things. And who knows those responsible for the offerings one will still find in some seemingly forlorn sacred grove.

One interesting aspect of the present ancestor cult in New Caledonia is, so to speak, its 'democratic' appearance. Probably because of its more or less hidden existence, it has become (or remained) a matter of individual practice, without neither priest or elaborate ritual*. Yet it sometimes comes more or less into open notice. I know a Catholic missionary who, having permitted his flock to hold a recapitulative funeral feast in the traditional way, was worried to find small heaps of diminutive yams, which nobody seemed to care to take, and the presence of which nobody seemed willing to explain.

e) The native faith in magic and sorcery in such societies has been widely publicized, if not always closely studied. My own personal study of the problem has brought me to what is not exactly

* In the New Hebrides, collective meetings for the purpose of evoking the dead are disappearing because of their conspicuousness. But no one will challenge their reality.

a new insight concerning the evolution of magic in the last hundred years. Only a résumé of my view point, however, can be given here.

At the time of the white man's arrival in Melanesia, native techniques of sorcery were different from what they are now. They dwelt mostly, it would seem, on the power attributed to certain things of the vegetable world, in most uses justified through the principle of sympathy, as defined by Sir James Frazer.

To-day's flourishing techniques of sorcery are based rather on the use of left-overs of a man's body (hair, nail clippings, excreta) or things having been in contact with the body, having been impregnated with its perspiration. I am positive that these techniques have only developed in recent times. In the New Hebrides, for example, one can follow on the map their spread along the coasts and from one island to another*. Some districts (e.g. Big Mambas) have only acquired them in the last twenty years. One important feature of these newer techniques is that they are in possession of certain individuals (they of course show innumerable variants), instead of being practiced by the representative of a clan. This emphasis, however does not mean that the older magical methods have entirely disappeared.

In New Caledonia, recent techniques were evolved around the cult of a new god, called doki, the "red one", said to have come from the New Hebrides. Lifu islanders brought this cult to the south, from where one can see its influence now gaining in the north

* Such cases of transmission have already been pointed to Deacon by his informants some 30 years ago; cf. Deacon (A.B.) - *Malesia. A vanishing people in the New Hebrides*. London 1934. Abortive and sterilising techniques have often followed the same roads of diffusion.

which has not as yet been over ridden by it. Some men are known to have seen the "red god" crossing rivers in its march onwards. The material forms of the god are magical parcels, in which mixed vegetable ingredients are combined with hair, nails, or teeth taken at night from a corpse, that is a mixture of older and newer efficaciousness.

In both New Caledonia and the New Hebrides, the social aspect of sorcery offers identical developments. The new techniques are always possessed by individuals who acquired them elsewhere, often with European money and sometimes at astonishingly low prices. These men are usually seeking power, which they gain through the terror they inspire in other people. For a long time, they could only be subjected to secret revenge, making use of similar techniques. But public feeling subsequently built up against sorcerers, laying on them the responsibility for the alarming depopulation. In the last years, this general feeling has led to collective and more drastic measures. In numerous instances (e.g. in Northern Malekula) such people were executed, in conformity with decisions reached after general discussion of the case: either being quietly strangled at night or killed with some ostentation*.

In New Caledonia, a general movement started in 1936 on the same lines, although in less severe a way. Some men proclaimed themselves inspired and capable of detecting those who harboured the tokis, the dreaded magical bundles. These "clairvoyants"

* Condominium administration has been left ignorant of such proceedings, so great is the general agreement on the necessity of such measures.

were never more than three or four, and each kept in his own territory though they had early contacts with one another. They were called in by chiefs to cleanse their villages of sorcery. The responsible ones were found in due course and the bundles publicly destroyed. Some native officials even tried to get administrative patronage for such campaigns. The Government became suspicious, and as it was the difficult period of New Caledonia going over to the side of the Free French, quite a number of natives were put in jail. The movement however is still going on though more or less secretly. Some of its supporters explain they are only trying to root out sorcerers; they insist that magic in itself is not a "bad" thing, representing in native hands a power⁺ not in the possession of white people. We must consider such proceedings somewhat as a first move towards a reorganization of native society on autonomous lines.

f) Coupled with the desire of these native people to enjoy a material life equal to European standards, this wish for their society to achieve an independent existence is the accepted and conscious basis for all the so-called "Cargo" cults or movements, which have arisen in the area and attracted attention in recent times. The general idea common to these cults seems that the ancestors are to bring on a white ship the "Cargo" which will give the natives means of power equal to those of the white man. Since the war, the "dead ones" are sometimes replaced by mythical "Americans". A theme of non-cooperation seems to provide the attitude pattern most in favour, so as to prepare the way for the white

+ The native belief in magic is to-day matched by the belief which many local white's have in the magical powers of the otherwise despised "Canaques".

man's departure and the coming of the expected "Cargo". Such an attitude ranges from the rejection of European money (John Frum cult in the New Hebrides) to the actual organization of an independent state structure (Maasina Rule cult in the Solomons). In the Loyalty islands, an aborted native communist party was being organized in 1945 on what seems to have been "Cargo" cult lines. It seems worth while reviewing with some precision the details of such similarities.

New Guinea.

The first occurrence of a strictly Cargo cult disturbance happened in 1913 in the island of Saibai, Torres Straits. A better known early movement, known as the "Vailala madness", was in force from 1919 to 1926 in the Gulf Division of Papua*. The essential characteristics are: the myth of the Cargo who was to come on a ship manned by "white" ancestors; ritual observances in which communal food was eaten in honour of the recent dead, and done in specially erected houses where daily offerings were sometimes laid; general meetings where the principal people of the cult took to having trances in series and divination through logs carried by five or six men**.

In later years similar cults have come into being in Northern New Guinea. Some dwelled upon an old prophecy speaking of an upheaval as a result of which prior to the coming of the Cargo, the social position between native and white man would be reversed.

* Cf. Williams (F.A.) - The Vailala Madness and the Destruction of native ceremonies in the Gulf Division-Papuan anthropology report No 4, Port Moresby, 1923.

** A similar traditional technique of divination exists in the "Big Nambas" territory of Vailala, New Hebrides.

Immediately following the close of the war, the departure of the American troops gave rise to all sorts of attempts to gain the material life of which they just had seen such a forceful expression. By a rather logical method of trial and terror, the natives tried to create the conditions appropriate to the arrival of the long delayed steamer: organization of "camps" with military discipline on the American model, building of cargo-houses, reorganization of model villages, community teaching of English, general public confessions, destruction of gardens, whole-sale killing of fowls and pigs⁺, self-imposed sexual continence⁺⁺.

Solomon Islands.

Analogous cargo cults have been reported about 1930 for Buha, still with the expectation of a steamer laden with goods, which would not come while food was available.

Better known is the more southern instance of the cult called "Maasina⁺⁺⁺ Rule". This movement flared up with the departure of allied troops from Solomons, with Malaita island as its principal centre. The myth of the coming of the Cargo was combined with demands for high wages, education, and even political independence. Administration took action when "subversive" activities, such as military drilling and exaction of monetary contributions, began to be organized on too large a scale. Arrests were made, but though

+ It seems that the vacuum thus created would have to be filled by the coming of the cargo.

++ Cf. Hanneken (D.F.) - Le culte du Cargo en Ile Guinée. Le Monde non chrétien, N° Série, N° 8, Paris 1948, pp. 937-962.

+++ Maasina would seem to mean brother, brotherhood.

they are still going on, they have not yet brought an end to the movement*.

New Hebrides.

Two manifestations of a Cargo cult have been put on record for the New Hebrides. The movement is the oldest on Espiritu Santo where it was known under the various names of "Runovoro School", "Malamala" or "Naked cult". As a somewhat erroneous report has been published about it, we shall go here into some details.

The first occurrence might have been the murder of the Greig family on Big Bay in 1902, the circumstances of which still remain mysterious. The case of the murder in 1903 of a plantation owner, Clapcott by name, seems more clear. The corpse was cut up and distributed throughout the bush tribes of the interior. Clapcott had been for some years on rather bad terms with most of his native neighbours, who accused him of interference with their women**; he had been subjected to assaults and some destruction of his coco-nut trees. The inquest revealed that he had been killed on the order of a certain Runovoro; this man had prophesied that the dead ancestors would come back if it was not for the presence of Clapcott. Runovoro had a wide following throughout the center of the island. Membership of the movement could be entered for a fee. He was said to be invulnerable and to have already come back

* Cf. Belshaw (Cyril S.) - The significance of modern cults in Melanesian development. The Australian Outlook. Vol. 4, No 2 - Sydney 1950 - pp. 116 - 125.

** Clapcott denied it and to clear himself obliged some illiterate natives to sign a written statement absolving him of the accusation.

from among the dead, as they put it in pidgin English: "stump belong banana e cutem finish, by by him e grow back again". He seemed to believe it, as he gave himself up without the slightest show of fear. Runovero and two of his accomplices were executed.

Although some reports came in that the movement was going on in the bush tribes, there was not any real show of disturbance before 1937. This time the principal man, Ayu-aru, was arrested and died in prison before anything serious happened. There was the same "yarn" of the white man's presence preventing the coming back of the dead, but it had the new variation about the ship which would bring the Cargo, right at the spot where Clepcott had been killed.

In the last years, the existence of the movement has been publicized by the Presbyterian mission whose progress it threatened. The Cargo cult myth is still vigorous as ever. A dock built to receive the cargo was burnt down by the British District Administrator. Some elements which may not all be new have been recently brought to light: a special house for a modernistic ritual including preaching and community singing⁺, poles and creepers representing a "wireless belong boy"⁺⁺; and the cargo now meant to be American, and a road being built to transport it to the bush villages. Quite a number of other details have been given by the missionary worker, J. Graham Miller, but they are open to some doubt, owing to his obviously mixing recent happenings such as are recorded above with more traditional elements: communal houses and

* An informant spoke to me of shaking fits and prophesying.

++ It was said to have no more importance than a toy: "belong play no more".

exposition of corpses on a funeral platform*.

The "John Frum" movement in Tanna, Southern New Hebrides, is better known, although its history is much shorter. Some brooding was observed in 1940, but the affair really started early in 1941. It was said that the god Karuparamun, master of the highest mountain of the island, appeared under the new form of John Frum, King of America. In the first instance speaking directly, John Frum sent in a later stage, his word through messengers known as "ropes of John Frum". The results of his messages were striking: Churches of all denominations were deserted by the people; Christian villages broke into small units scattered in the bush, each family going to live on its own ground in small and unhealthy shelters. On Saturdays people met for a renewal of the traditional dances and men drank kava, all things hitherto forbidden by the Presbyterian mission. A new money, with a coconut stamped upon it, was to replace the white man's money; people spent all their money in stores, saying "by by money belong me he come; but face belong your fella king, take on he go back"; some even went to the length of throwing their carefully stocked gold pounds into the sea. The idea was that when there would be no money left on the island, the white traders would have to depart on their own initiative, as no possible outlet would be left for their activity. With the white men gone, John Frum will appear in his glory to his children and give them all the material riches of the departed Europeans. He will come on a Friday, and this day must from now on be sanctified. At the appointed time, Tanna island will flatten itself, mountains filling the river beds, and

* Both these details have been reported as early as 1937. Cf. Harrison (Tom) - Savage civilization - London 1937, pp. 271, 270 and 281.

meitium will join with Barramango and Tanna, and a "Golden era" will start on this new enlarged island.

This general picture has since shown only a few variations, some of which have given rise to administrative anxiety, and consequent repressive measures. Of the two men who had proclaimed themselves John Frum, one was arrested and exposed, and the other one finally interned in the New Caledonian lunatic asylum. This last one had requisitioned labour for the building of an aerodrome for American planes, and with the armed guard he had organized, had put the District Agent in a rather "tough" position. For the time being, the movement seems still alive, but remains under cover for fear of administrative action. The only overt feature is a cry for better destruction, which some native leaders would make the basis of all the agitation. Missionary activities, after what seemed a complete stop, have been renewed on a rather modest scale. Dancing and kava drinking go on as hard as ever⁺⁺. Some leaders, considered as too dangerous to be left on the spot, were exiled to Port Sandwich, on Balakula. Apparently remaining quiet, they carried on an efficient although unobtrusive propaganda. Following this, the John Frum movement has been carried, sometimes in a very active form, into most of the central islands: Ambrym, Faena and Epi. The story of the movement is now widely known and many visitors have visited the place of exile of the four Tannese⁺⁺⁺.

* He had to ask reinforcements by radio, under the pretence of decommissioning a ship to evacuate him from the island.

++ Cf. O'SULLIVAN (P.) - Propétisme aux Nouvelles-Hébrides. Le mouvement John Frum à Tanna (1940-1947) - Le Monde non Chrétien, Nlle série, N° 10, pp. 192-208, Paris, 1948.
and: GILBERT (Jean) - Le mouvement John Frum à Tanna (to be published).

+++ In accordance with a new administrative policy they have recently been allowed to return to Tanna.

The movements just reviewed are the most important, although they seem all of them very much alike one another. We can assume that what is in one place a most important item will have to be recognized elsewhere only as a trend, sometimes not even well characterized. Propaganda for a native cooperative for example, can take the form of an announcement of a native "millennium".

In 1948, some men of the extreme North of New Caledonia organized a cooperative movement, meant to bolster cocoa production so as to obtain through the profits means of bettering the material life of their whole group. In the first years the activity was mostly confined to planting coconut groves. After the war, one of the leaders began spinning yarns of the "Cargo" cult type, with ships which were to bring goods from America; he gave as his reference a Captain V. Otto of the U.S. Army, alleged to have made him such promises. This leader had had some contact with the exiled John Fren leaders from Tanna. His talking troubled minds for some time, and had the result of frightening the Administration. Fearful of repression, his colleagues ousted him, so as to go on undisturbed with the economic organization of their cooperative, which is beginning to show some results, though through the very expensive help and advice of a young European trader. The movement is actually in such a rapid state of expansion, that it has obliged the French Government to study specialized legislation.

In the New Caledonian archipelago, events show some parallelism, but are still less characteristic. In 1948, after the war, a

communist movement was launched among the natives of New Caledonia. It spread very quickly but has since then subsided, when the dishonesty of the main European promoters was recognized. In Lifu, one of the Loyalty islands, the activity was mostly non-political in appearance, having centered around a desire of the native people to acquire a ship of their own, so as to trade directly with Noumea. Money was collected to buy the ship. Talk was also going on that it would be sent from France by the Metropolitan Communist Party. Coupled with agitation for "liberty" and promises of material wealth to come, the whole set up often took quite a "Cargo Cult" appearance. In this case, however, it must be considered as a possibility which had neither the time nor the opportunity of being realized. People are still collecting money for their ship, but the political label has now been relinquished.

In an article on "Cargo Cult" in New Guinea, the Lutheran Pastor E.F. Hanneman very aptly linked it with the contemporary instances of syncretism, either as a temporary disturbance inside the Mission, or under the more organized fashion of an autonomous sect. They certainly have to be taken into account in the general survey of Melanesian Nationalism.

Numerous cases of parallel movements have been reported in earlier times, but have been little studied. The best known occurrence is the 1885 Tuka cult in Fiji; a prophet called Nava savaka dua "he who speaks once" arose, speaking of an upheaval after which social and racial values would be reversed, and Jehovah would be subordinated to local gods. This teaching replaced the older

prophecy, according to which the serpent-red Ngendrei, would come back one day, and would restore over Europeans the right of his people. In New Guinea too, syncretism was only bringing a new mythical justification for the general wish to get rid of white men, and at the same time to acquire their riches.

More recently, independent sects which have come into being insist on religious autonomy and little or not on material wishes. But it can often be inferred that these ideas are remaining under cover, for reasons of more or less conscious opportunism. Actually in movements such as have been studied on Fiji⁺, one can easily notice the wish for independence in religious as well as secular affairs, but neither the leaders nor the people seem desirous of giving any indication of the real aims of the movement. One can explain away such happenings by accusing the head men of ambitious and unscrupulous exploitation of their follower's credulity; but the over simplicity of such a judgment is evident and quite unsatisfactory. The defectiveness of this often repeated administrative view has already been pointed out by Cyril S. Beishaw⁺⁺, himself a former District Administrator.

If we were to attempt a general conclusion based on solid foundations, we would need better than such a cursory review: a detailed study of the mythical background and the activities of all these movements would be necessary and will have to be done.

+ Cf. Cato (A.C.) - A new religious cult in Fiji. Oceania, Vol. XVIII, n° 2, 1947, pp. 126-166.

++ Cf. Beishaw, op. cit.

Our intention was only to stress the necessity of studying them all together, without isolating "Cargo Cults" from the sundry other movements which give us the necessary links and often the necessary lights for an overall picture.

Nevertheless we may give here some tentative conclusions. In the sociological background of these movements, we do not find any general similarity; the social basis may in each case be quite different, the participants belonging to all categories, ranging from Bushmen to Christians of long standing. The common element is a lack of balance in the actual native society, the traditional frame having been undermined or destroyed, and the newly organized one being the result of a more or less open and direct interference in local native affairs. Personal experience has taught me Melanesians will only be intent and persevering on plans they have thought of by themselves. On the other hand they are capable of making the most of any structure imposed upon them. No account of propaganda seems to have been able to convince them of the good intentions of the white man. They judge him in terms of the material wealth he seems to enjoy, at what they think is their own expense. When it is not hatred, contempt for the sons of their conquerors is often outwardly displayed and it can rarely be said that the native suffers from an inferiority complex; they simply bide their time, being convinced that one day they will get even with us. From time to time, they have tried to accelerate the historical process; up to date they have failed, although it must be recognized they have always reaped some advantages from the past existence

of their subversive movements⁺. In the Melanesian realm which in reality comprises countries of very little economic future, Administrations are usually insufficiently powerful and loath to keep up a repressive policy for too long, lest it should seriously endanger the lives of the few scores of scattered Europeans; moreover, military expeditions of the past have proved too costly. The natives are conscious of what possibilities such an awkward situation offers to them. If some are going too far in the claims for independence, other leaders will step in the picture with moderate and less outspoken requests for education and medical facilities. There will not be any real hostility however, between those who take a radical position and the more prudent people; the discussion will only be in terms of efficiency, ethical judgments only coming in through the use of European concepts, whose philosophical connotations cannot be understood by the native who makes use of them.

In other words, native society present us with a varied and multifaced picture. It can be assumed that the more cooperative leaders (if they be no administrative puppets) represent the people as much as the prophets and the "Cargo Cult" style revolutionaries. For European Administration in the area, this affords possibilities of putting into being a workable if unwritten arrangement

⁺ In New Caledonia, natives are nearing complete political equality. It must be said that since the advent of the white man, they have always given instances of a more efficient organization than the rest of Melanesia. Viewed in a general way, their two rebellions (1878 and 1917) have been on their side instances of very classical colonial military struggle, very different by all means from a "Cargo Cult".

with the Melanesian society, which would favour its swift material and intellectual progress without barring the possibility of local European activity. The future of the islanders is obviously cooperation with the white man; but the realization of it, must therefore be brought home to them, before they get out of control from prolonged disillusion and bitterness. When they themselves come at their own slow pace to make use of modern political methods, the present opportunity will have been lost. These islands may be "Paradises", but past experience shows that they are not impervious to social upheavals.

Jean Guiart - Institut Français
d'Océanie.

Noumea, May 1951.

N.B.-- I must thank Professor F.M. Keesing who was kind enough to read this paper in manuscript and offered a great number of valuable suggestions for bettering my faulty English. I would like to add here his own comment on my conclusion:

"The factor of European race consciousness and superiority might perhaps be brought out more fully as driving the native back upon himself and limiting opportunity. A dual educational task exists, one facet native education, the other education of Europeans to realize the seriousness of the by-products of their attitudes". F.M. Keesing.

LES PRODROMES DU NATIONALISME MELANESIEN

N.B. - Ce texte est la traduction d'un article écrit pour le public anglo-saxon. Ce qui explique certaines apparences de la présentation. Il faut bien dire que le cours de l'exposé n'aurait souvent pas été le même, du moins quant à la forme, s'il s'était agi de s'adresser à un public de langue française.

Depuis la guerre, l'intérêt que l'on porte aux mouvements dits "Cargo Cults", prend son origine dans un public bien plus vaste que le cadre restreint des spécialistes. C'est donc aujourd'hui, semble-t-il, le moment, de traiter le problème d'une façon générale. Il nous manque encore malheureusement l'étude exhaustive qui en serait la condition première; néanmoins les données apparaissent déjà suffisantes pour qu'il soit possible d'envisager, au moins provisoirement, la question dans son ensemble.

Avant de procéder à une discussion quelque peu détaillée du problème, il n'est pas inutile de résumer en quelques lignes les points principaux de l'acculturation en Mélanésie, tels qu'ils se dégagent de l'ensemble des travaux publiés à ce jour. On sait l'importance des changements apportés dans la vie indigène par l'impact souvent brutal de la civilisation européenne.

a) Ce qui représente le mieux le niveau de vie de l'Européen, ses techniques, se sont imposées de prime abord aux yeux des autochtones. Nous disposons de faits suffisamment nombreux pour prouver que le ralliement des indigènes aux diverses "schools" (1) qui leur furent proposées, ou leur acceptation de la "mise en forme" administrative, proviennent en grande partie du désir d'acquérir ces moyens matériels d'existence (2). Aujourd'hui, les gens des îles proclament volontiers qu'ils n'ont pas reçu, ou n'ont reçu qu'une très faible partie de ce qu'ils espéraient; ils font porter la responsabilité de cette déception sur ceux qui ont prétendu prendre en mains leur éducation. Les plus évolués ou les plus téméraires tentent aujourd'hui eux-mêmes d'atteindre leur rêve, la possibilité d'une vie matérielle au niveau de celle des blancs.

(1) School = terme qui en bichelamar désigne toute église chrétienne

(2) Cf. Keesing (F.M.) - The South Seas in the modern world - New York 1941.

b) Dans la plupart des cas, et souvent appuyant en cela les Missions, les Gouvernements locaux ont mis sur pied une organisation politique entièrement nouvelle. A chaque fois que l'on a conservé les chefferies traditionnelles, on a tenu à les contrôler de près et à leur donner de nouvelles prérogatives. Aux Fiji, l'aristocratie locale s'est vue assimilée aux cadres nobiliaires britanniques; en Nouvelle-Calédonie, petits chefs et grands chefs se voient considérés comme faisant partie du personnel administratif normal; ailleurs, on a substitué aux cadres traditionnels des créatures de l'Administration, plus faciles à tenir. Aux endroits où le contrôle gouvernemental ne s'est imposé que depuis peu, les Missions, premières venues, ont plus ou moins confisqué à leur profit l'autorité des chefferies traditionnelles, à moins qu'elles n'aient créé de toutes pièces de nouvelles chefferies, de façon à compléter politiquement leur hiérarchie ecclésiastique d'anciens (ou diacres), d'évangélistes et de pasteurs (ou catéchistes). Ces abus de pouvoir ont déterminé un mécontentement d'autant plus fort qu'ils coïncidaient souvent avec un regroupement artificiel de la population, par la création de nouveaux villages chrétiens (Tanna).

c) Pour des raisons très souvent matérielles, la plus grande partie des groupes indigènes ont adhéré à une des nombreuses confessions chrétiennes qui leur furent présentées. Plus ces conversions sont éloignées dans le temps, plus on a des chances de rencontrer des personnalités dont le Christianisme soit d'aussi bon aloi que possible. Mais trop souvent l'observateur est amené à conclure que seul a été adopté le côté extérieur et formel du Christianisme, celui qui convenait le mieux aux autochtones, ritualistes de tradition: interdits et prescriptions sont plus souvent assimilés que les professions de foi.

On pourrait discuter sans fin de la valeur réelle de l'adoption apparente du Christianisme par les indigènes. Il est néanmoins généralement admis que leur Christianisme se mélange de curieuse façon avec les notions religieuses traditionnelles, qui n'ont souvent rien moins que disparues. Ce qui nous amène à parler de quelques uns des faits moins connus, de l'acculturation.

d) Si l'on peut avancer que le Totémisme est, par exemple chez les Néo-Calédoniens, une chose du passé⁽¹⁾, il faut reconnaître par contre l'existence d'un culte des ancêtres dont la vie n'a rien perdu de son intensité, sinon en ses aspects les plus voyants. Bien des Missionnaires en conviendraient à regret. Nous pourrions aller jusqu'à dire non seulement que la croyance s'est survécue, mais qu'elle a évolué et par cela même s'est donnée un nouvel essor, malgré la quasi-clandestinité que les conditions nouvelles lui imposaient. Dans les dernières années, ayant repris le sens de la dignité de leur passé, les "Canaques" s'opposaient, parfois avec violence, au pillage des cimetières des "vieux". Cette attitude recouvre la croyance en

(1) J'ai connu pourtant un pasteur indigène persuadé qu'une éruption eczémateuse lui était venue du fait du poulpe, totem principal des gens de Moneo sur la côte est de la Grande Terre.

l'omniprésence des morts, dans la brousse ou auprès de l'habitat des vivants.

Il est vrai que les mythologies d'un pays des morts particulier ont bien perdu de leur faveur ancienne, remplacée dans la plupart des cas par une croyance vague à la vie céleste. Mais la vision en rêve, ou en plein jour, d'un parent mort, peut plus que jamais déterminer des conduites. Au terme d'une maladie funeste, les jeunes gens de la présente génération se verront rappelés par leur père ou leur mère défunts. D'autres se verront dictés en rêve des prophéties, ou des textes entiers de chansons nouvelles. Je ne connais pas un "teacher" ou pasteur indigène qui ne croit au fond de lui-même à la réalité de ces choses. Personne ne dira les responsables des offrandes que l'on rencontre au hasard des chemins, posées dans quelque bosquet sacré ou suspendues à une perche rituelle.

Une des principales caractéristiques du culte des ancêtres actuel en Nouvelle-Calédonie est son aspect pour ainsi dire démographique. En partie probablement à cause de son existence plus ou moins secrète, il est demeuré une affaire de rites individuels, sans prêtres ni cérémoniel élaboré (1). Parfois pourtant, le culte apparaît à découvert. Je connais un bon Père qui avait autorisé ses ouailles à tenir une fête de commémoration des morts à la mode ancienne; il fut ennuyé de trouver dans un coin de petits tas de très jeunes ignames, qui semble-t-il n'étaient destinées à personne, et dont nul ne voulait lui justifier la présence.

e) On a beaucoup parlé, sans toujours l'étudier de près, de la croyance indigène en la magie et la sorcellerie. Une étude personnelle du problème m'a amené à confirmer des vues peu courantes, mais qui ne sont pas entièrement nouvelles.

A l'arrivée des Européens en Mélanésie, les techniques indigènes de sorcellerie étaient très différentes de ce qu'elles sont aujourd'hui. La plupart s'appuyaient sur la puissance attribuée à certains éléments du monde végétal, en conformité avec le principe de sympathie tel qu'il a été défini par Sir James Frazer.

Les techniques de sorcellerie florissant aujourd'hui utilisent comme base matérielle les résidus corporels (cheveux, débris d'ongles, excréments) ou des choses ayant été en contact avec le corps humain, et imprégnées de sa sueur. Il apparaît certain que l'on se trouve là en présence d'un développement récent. Aux Nouvelles-Hébrides, par exemple, on peut suivre sur la carte leur cheminement le long des

(1) Aux Nouvelles-Hébrides, les réunions masculines d'évocation des ancêtres sont en train de disparaître parce que trop voyantes; mais nul ne mettra en doute la réalité des phénomènes.

côtes et d'une île à l'autre⁽¹⁾. Certains districts (Big Nambas) ne les ont acquises que dans le courant des vingt dernières années. Le plus souvent, et c'est une de leurs caractéristiques, ces techniques sont possédées par des individus, au lieu d'être l'apanage d'un groupe en la personne de son représentant qualifié. Ce qui ne veut pas dire que les méthodes anciennes aient entièrement disparues, loin de là.

En Nouvelle-Calédonie, les techniques récentes se rapportent au culte d'une divinité nouvelle, "le dieu rouge" ou "doki", dont la tradition attribue l'origine aux Nouvelles-Hébrides. Des indigènes de Lifou en ont transmis le culte au sud de la Grande Terre, d'où on a pu suivre son influence montant vers le nord, qui n'est pas encore entièrement gagné au "doki". Certains auraient vu le "dieu rouge" traverser les rivières dans sa marche en avant. Les formes matérielles du dieu sont des paquets magiques, combinant différents ingrédients végétaux avec des cheveux, des brins d'ongles ou des dents, pris à la nuit sur un cadavre, c'est à dire un mélange des deux effiacés, l'ancien et le moderne.

En Calédonie et aux Nouvelles-Hébrides, l'aspect social de la sorcellerie présente les mêmes caractéristiques. Les nouvelles techniques sont toujours en possession d'individus qui les ont acquises ailleurs, souvent par le versement de monnaie européenne, à des taux parfois curieusement peu élevés. Ces hommes sont à la recherche de puissance; leur pouvoir est proportionnel à la crainte qu'ils inspirent. Pendant longtemps ils n'étaient menacés que de vengeance secrètes, utilisant des moyens analogues aux leurs. Mais il se créa peu à peu une opinion publique violemment hostile aux sorciers, rendus responsables de la dépopulation si longtemps catastrophique. Au cours des dernières années ce sentiment fut à l'origine de mesures collectives et draconiennes. En de nombreux cas (Nord Malekula) les sorciers furent exécutés après qu'une discussion publique en ait pris la décision: étranglés de nuit en silence, ou alors tués avec quelque ostentation⁽²⁾.

En 1939, un mouvement général se constitua juste avant guerre, sous une forme analogue, quoique moins sévère. Certains se proclamèrent inspirés et capables de détecter ceux qui avaient en leur possession les "dokis", les paquets magiques redoutés. Ces "clairvoyants" ne furent jamais plus de trois ou quatre, et chacun se gardait

(1) De tels cas de transmission ont été déjà signalés il y a vingt cinq ans à Deacon par ses informateurs; cf. Deacon (A.B.) - Malekula A Vanishing people in the New Hebrides. London, 1934. Les techniques abortives ou stérilisatrices ont suivies souvent les mêmes voies de transmission.

(2) L'Administration Condominiale fut laissée dans l'ignorance complète de ces faits, tant l'accord était complet sur la nécessité de telles mesures.

d'empiéter sur le territoire de ses collègues; d'autant plus que très tôt ils furent en relations les uns avec les autres. Ils étaient appelés par les chefs pour nettoyer les villages de toute sorcellerie. Ils désignaient les responsables et faisaient brûler publiquement les paquets magiques. Certains fonctionnaires indigènes tentèrent même d'intéresser l'Administration à cette oeuvre de salubrité et d'obtenir son concours. Le Gouvernement vit tout cela d'un très mauvais oeil, et comme c'était la période difficile du ralliement de la Nouvelle-Calédonie à la France Libre, un certain nombre de chefs du mouvement se retrouvèrent en prison et furent même exilés pour un temps. Néanmoins le mouvement se poursuivit secrètement et dure encore. Certains de ses tenants vous diront que leur seul désir est d'éliminer la sorcellerie; mais ils expliqueront la magie comme n'étant pas en elle-même une chose nuisible, mais représentant entre les mains des indigènes une puissance⁽¹⁾ ignorée des Blancs. Il semble bien qu'il faille considérer le tout comme un essai de réorganisation de la société indigène sur des bases saines mais autonomes.

f) En même temps que le désir indigène de jouir d'une vie matérielle à l'égal des Blancs, la volonté de faire mener à leur propre société une existence indépendante, constitue la base idéologique consciente de tous les mouvements dits "Cargo Cults" qui ont tant attiré l'attention sur la Mélanésie ces derniers temps. L'idée générale que recouvrent ces mouvements semble être l'annonce du retour des ancêtres sur un bateau "blanc" chargé du "Cargo", c'est à dire de tous les éléments de la puissance matérielle souhaitée. Depuis la dernière guerre, les "morts" sont souvent remplacés dans le mythe par des "Américains" de bonté plus certaine. Le thème de la non coopération fournit l'attitude la plus généralement adoptée, celle qui par la force même des choses, obligera au départ des blancs peu avant l'arrivée du "Cargo". Les manifestations en vont depuis le refus d'utiliser l'argent européen (mouvement John Frum aux Nouvelles-Hébrides) jusqu'à l'organisation d'une structure politique indépendante de celle de l'Administration coloniale, (aux Salomons, le mouvement dit "Massina Rule"). Aux Iles Loyalty, en 1945, le parti communiste indigène s'organisa sur des lignes sensiblement analogues. Il semble qu'il vaille donc la peine de reprendre le détail de telles similarités.

Nouvelle-Guinée.

Le cas le plus ancien d'un véritable "Cargo Cult" apparaît être le mouvement signalé en 1945 pour l'île de Saibai, dans le

(1) La croyance des autochtones en la magie est souvent au moins égale par celle d'une partie de la population européenne en l'efficacité des "sorcelleries" indigènes ou "boucans".

détroit de Torrès. Un mouvement mieux connu de la même époque, dit "Vailala madness" fut en force de 1919 à 1925 dans le district "Gulf Division" de la Papouasie. Ses caractéristiques essentielles étaient en plus du mythe du "Cargo" qui devait venir sur un bateau dont l'équipage se composait d'ancêtres "blancs"⁽¹⁾, un certain nombre d'observances rituelles: manducation en commun de nourritures en l'honneur des morts les plus récents, cela en des maisons érigées à cet effet où l'on déposait journellement des offrandes; réunions générales où les principaux tenants du culte tombaient en transes, et s'exprimaient en une "langue" divinement inspirée; une méthode de divination au moyen d'une poutre portée par un groupe de cinq à six hommes, qui suivaient les impulsions données par leur fardeau.

Au cours des années suivantes, des mouvements similaires se produisirent dans la partie nord de la Nouvelle-Guinée. Certains faisaient fond sur une vieille prophétie annonçant un cataclysme qui précéderait la venue du Cargo et dont le résultat serait le renversement de la hiérarchie sociale définissant actuellement l'indigène et l'européen.

Dès la fin de la dernière guerre le départ des forces américaines donna lieu à toutes sortes de tentatives pour se saisir dans l'immédiat du niveau de vie matérielle dont les autochtones venaient d'avoir une démonstration si massive. Suivant en cela une méthode par "essai et erreurs" qui ne manquait pas de logique, ils essayèrent de forcer le destin en créant les conditions de l'arrivée du steamer tant retardé; organisation de camps soumis à une discipline sur le modèle américain, construction de docks pour les marchandises attendues, réorganisation de villages modèles, enseignement collectif de l'anglais, confessions publiques, destruction des jardins en culture,⁽²⁾ tuerie généralisée des cochons et des poules, continence sexuelle imposée à tous⁽³⁾.

Archipel des Salomons.

D'identiques "Cargo Cults" ont été signalés à Buka aux alentours de 1930, toujours caractérisés par l'attente du vapeur chargé de marchandises et qui ne pourrait venir tant qu'il y aurait encore des vivres à consommer.

On connaît mieux le mouvement "Maasina Rule"⁽⁴⁾ qui se produisit plus au sud. Il éclata après la guerre au départ des forces alliées de l'archipel, avec Malaita comme centre principal. Le mythe

-
- (1) La croyance générale en Mélanésie veut que les morts aient la peau de carnation plus pâle que les vivants.
 - (2) Il semble qu'en créant ainsi un vide par la destruction des docks de vivres existants, l'arrivée du "Cargo" en aurait été accélérée.
 - (3) Cf. Hanneman (E.F.) - Le culte du Cargo en Nouvelle-Guinée. Le Monde non Chrétien, Nlle série N° 8, Paris 1948 pp. 937-962.
 - (4) Maasina voudrait dire, frère, fraternité.

de la venue du Cargo s'y combinait à la revendication de hauts salaires, de possibilités éducatives, et même de l'indépendance politique. Longtemps hésitante, l'Administration décida de réprimer le mouvement quand les activités "subversives" prirent une trop grande ampleur: instruction militaire (manement d'armes) et imposition de contributions en argent. On procéda à une série d'arrestations qui n'est pas terminée, mais le mouvement reste encore fort (1).

Nouvelles-Hébrides.

L'archipel des Nouvelles-Hébrides a vu se produire deux manifestations de "Cargo Cult". Le cas le plus ancien est celui de l'île Espiritu Santo, où il a été connu sous les noms divers de "Runovoro School" et de "Malamala" ou "Naked Cult". Un rapport assez peu exact ayant été publié, il nous faut donner ici quelques détails.

Le premier événement que l'on puisse lui rattacher est peut-être le meurtre de la famille Greig sur Big Bay en 1908, mais les circonstances en restent peu connues. Le cas du meurtre du planteur Clapcott semble mieux déterminé. Le corps de ce dernier fut découpé et distribué dans les villages de l'intérieur. Pendant de longues années, Clapcott avait été au plus mal avec ses voisins indigènes, qui l'accusaient de s'amuser de leurs femmes (2); il avait déjà été malmené et on lui avait abattu des cocotiers. L'enquête révéla que le meurtre avait eu lieu à l'instigation d'un certain Runovoro. Ce dernier prophétisait, disant que les ancêtres morts reviendraient sur cette terre s'ils n'étaient gênés par la présence de Clapcott. Runovoro et sa doctrine jouissait d'une grande influence dans le centre de l'île. Un mouvement s'était organisé, auquel on adhérait par le paiement d'une cotisation. Runovoro se disait invulnérable et se proclamait déjà revenu de parmi les morts. Il semblait croire à sa puissance, puisqu'il se rendit sans montrer la moindre crainte. Il fut exécuté avec deux de ses complices.

Des bruits couraient que le mouvement se poursuivait dans l'intérieur de l'île, mais il n'y eu pas de manifestations visibles avant 1937. Cette fois, Avu-avu, le responsable se vit arrêter et mourut en prison avant que rien ne se produisit. On parlait toujours de la présence des Blancs qui empêchait le retour des morts, mais il s'agissait cette fois de leur retour sur un navire qui apporterait le "Cargo" et le déposerait juste à l'endroit où Clapcott avait été tué.

Au cours de ces dernières années, la Mission Presbytérienne, qu'il gênait considérablement, a mis le mouvement en vedette. Le

-
- (1) Cf. Belshaw (Cyril S.) - The significance of modern cults in Melanesian development. The Australian Outlook Vol. 4, N° 2, Sydney 1950, pp. 116-125.
- (2) Clapcott le niait et pour se justifier obligea des indigènes illétrés à signer une déclaration écrite l'absolvant de toute accusation de ce genre.

mythe du "Cargo" est toujours aussi en faveur. Le Délégué Britannique se crut obligé de brûler un hangar construit soit disant pour recevoir la cargaison du navire attendu.

De nouvelles informations précisent la physionomie du mouvement: une maison commune par centre est réservée à un rituel moderne comprenant du chant choral et des prédications⁽¹⁾; des poteaux auxquels sont fixées des lianes représentent une "SF" indigène "wireless belong boy"⁽²⁾; le "cargo" attendu est américain d'origine et on construit une route pour le transporter de la côte aux villages de l'intérieur. Des détails supplémentaires ont été fournis par le missionnaire J. Graham MILLER; il est difficile d'en tenir compte étant donné qu'il semble confondre des éléments analogues à ceux que nous venons de citer avec des phénomènes traditionnels: maisons⁽³⁾ d'habitations communes et exposition des cadavres sur une plateforme.

Le mouvement John Frum de Tanna est plus connu, bien que son histoire soit plus récente. Au début de 1941 le bruit courut alors que le dieu karaperamun, maître du plus haut sommet de l'île, était apparu sous la forme nouvelle de John Frum, Roi d'Amérique. Au début, John Frum parlait directement à ses sectateurs, puis il envoya des messagers, connus sous le nom de "ropes of John Frum". Ses messages prirent tout de suite une portée révolutionnaire; les églises chrétiennes de toutes confessions se virent désertées des fidèles; les villages chrétiens éclatèrent et leur population se dispersa en petits hameaux dans la brousse, chaque famille allant vivre sur ses propres terres, dans des abris malsains et de dimensions insuffisantes. Le samedi, les gens se réunissaient pour un renouveau des danses traditionnelles et des beuveries de kava, toutes choses formellement interdites par la Mission presbytérienne. Une nouvelle monnaie, frappée à l'effigie d'un cocotier, devait remplacer la monnaie européenne; les indigènes dépensaient tout leur avoir dans les magasins, disant: "bientôt notre argent à nous va venir, reprenez le visage de votre roi" (by by money belong me he come, but face belong your fella king, take em he go back). Certains allèrent jusqu'à jeter dans la mer les livres sterling or qu'ils avaient jusqu'à présent précieusement conservés. L'opinion générale voulait qu'une fois la monnaie retirée de la circulation - personne n'en aurait plus - les commerçants européens se verraient dans l'obligation de partir de leur propre initiative, puisqu'ils seraient désormais privé de toute possibilité d'exercer leur activité normale. Les Blancs partis, John Frum apparaîtrait dans sa gloire à ses enfants et leur donnerait toutes les richesses matérielles dont ils n'avaient pu jusqu'alors

(1) Un informateur m'a parlé de trances et de crises prophétiques.

(2) Cela serait considéré comme un jeu: "belong play no more".

(3) Ces détails avaient été déjà signalés en 1937 comme étant des éléments traditionnels. Cf. Harrisson (Tom) - Savage Civilization. London 1937, pp. 271, 370 et 381.

bénéficiaire. Sa venue aurait lieu un vendredi, et c'est le jour qu'en attendant il faut sanctifier. Quand le temps sera venu, Tanna se transformera en plaine, les montagnes comblant les lits des rivières, Aneitium se joindra à Tanna et Erromango, et un "âge d'or" pourra commencer sur l'île ainsi élargie.

Ce tableau général n'a subi que quelques variations, dont certaines donnèrent des craintes à l'Administration et provoquèrent par contre coup des mesures répressives. Des deux hommes qui se proclamèrent John Frum, l'un fut arrêté et mis au pilori, l'autre interné en fin de compte à l'asile d'aliénés de Nouvelle-Calédonie. Ce dernier était allé jusqu'à réquisitionner de la main-d'oeuvre pour construire un aérodrome destiné à recevoir les avions américains, et, aidé de la garde armée qu'il avait formé, il avait placé le Délégué Britannique dans une position précaire⁽¹⁾. Pour le moment le mouvement est encore en vie, mais demeure aussi secret que possible par crainte de l'administration. Extérieurement on se contente de demander de plus grandes possibilités d'instruction, et certains dirigeants indigènes voudraient faire de cette revendication la base de toute l'agitation passée. Après un arrêt presque complet, les activités missionnaires ont repris sur une échelle modeste. Mais les danses et les beuveries de kava n'ont pas cessé⁽²⁾. Les premiers dirigeants, considérés comme trop dangereux pour être laissés en liberté, avaient été exilés à Port Sandwich, sur Malekula. Leur soumission et leur tranquillité apparentes ne les empêchèrent pas de procéder à une propagande efficace, utilisant des intermédiaires qui répandirent le message de "John Frum" sur les côtes de la plupart des îles du Centre: Ambrym, Paama, Epi. L'histoire du mouvement est maintenant connue un peu partout, et nombreux sont les visiteurs qui passèrent au lieu d'exil des trois "man Tanna"⁽³⁾.

Les mouvements que nous venons de passer en revue sont les plus importants et présentent tous à peu près les mêmes caractéristiques. Mais ce qui est chez l'un élément important, peut n'être ailleurs qu'une tendance à peine indiquée. La propagande pour une coopération indigène peut prendre la forme de la prophétie d'un "millénium" indigène.

En 1939, quelques hommes de l'extrême nord de Malekula

-
- (1) Ce dernier dut réclamer des renforts par radio, sous le prétexte de demander au chef lieu un bateau pour l'évacuer.
 - (2) Cf. O'Reilly (P.) - Prophétisme aux Nouvelles-Hébrides. Le mouvement John Frum à Tanna (1940-47). Le Monde non Chrétien Nlle série N° 10, pp. 192-208, Paris 1949, et Guiart (Jean) - Le mouvement John Frum à Tanna (sous presse).
 - (3) En conformité avec une nouvelle politique administrative, ils viennent d'être relâchés et sont retournés à Tanna.

organisèrent un mouvement coopératif, dans l'intention de pousser la production du coprah, pour utiliser les profits obtenus à l'amélioration matérielle de la vie de la collectivité. Au cours de ces premières années, leur activité se réduisit à la création de cocoteraies, mais après la guerre, un des dirigeants du mouvement se mit à lancer des prophéties du genre "Cargo Cult" annonçant l'arrivée de navires chargés de marchandises provenant d'Amérique. Les promesses d'un certain Capitaine W. Otto de l'armée américaine, auraient été à l'origine de ces espoirs. Ce dirigeant avait eu par ailleurs l'occasion d'être en contact avec les chefs "John Frum" exilés. Ses déclarations troublèrent les esprits pendant quelques temps, et par contre coup effrayèrent l'Administration. Sous le coup d'une menace de répression, ses collègues se débarrassèrent du prophète, afin de poursuivre en paix l'organisation de leur coopérative sur des bases économiques; ils commencent à obtenir des résultats pratiques en dépit de l'aide fort coûteuse que leur donne un jeune commerçant européen. Le mouvement est aujourd'hui dans un stade d'expansion rapide ce qui a obligé le Gouvernement du Condominium à mettre à l'étude une législation spécialisée qui régirait les coopératives indigènes.

En Nouvelle-Calédonie, les événements quoique moins caractérisés dénotent un certain parallélisme. En 1945, après la guerre et le rapatriement des volontaires indigènes, un mouvement communiste fut lancé chez les autochtones. Après un départ en flèche, l'affaire piétina et s'éteignit peu à peu après le départ du pays des principaux promoteurs européens, dans des conditions qui firent mettre en doute leur honnêteté. Sur l'île de Lifu, l'activité n'avait pas pris de caractère politique bien déterminé. Il s'agissait surtout de l'acquisition d'un bateau qui aurait permis aux intéressés de commercer directement avec Nouméa. On recueillit de l'argent à cette fin; et le bruit courut que le Parti Communiste Métropolitain enverrait le bateau de France. L'agitation politique pour la "liberté" et des promesses de richesses matérielles à venir s'y ajoutent, toute l'affaire prenait parfois des apparences de "Cargo Cult". Mais ce n'était qu'un aspect fugitif et en pratique les possibilités inhérentes à l'affaire ne jouèrent pas dans ce sens. Les dirigeants poursuivent actuellement la collecte de fonds pour l'achat du bateau, mais ils ont abandonné leur étiquette politique première.

Dans un article sur le "Cargo Cult" en Nouvelle-Guinée, le Pasteur luthérien E.F. Hanneman, le rapprochait fort justement des cas contemporains de mouvements syncrétistes, simples troubles religieux à l'intérieur d'une Mission, ou collectivités se donnant une organisation de secte autonome. Il est certain que toute étude du Nationalisme Mélanésien doit en tenir compte.

De nombreux cas de ce genre ont été signalés à la fin du siècle dernier, mais malheureusement ils n'ont pas fait l'objet d'études approfondies. Le mieux connu est encore le "Tuka cult" fijien de 1885; un prophète, appelé Nava savaka dua, celui qui ne

parlé qu'une fois, annonça qu'un cataclysme marquerait le début d'une ère nouvelle, où les mélanésienS auraient la suprématie sur les Blancs; sur un autre plan ce renversement des valeurs se marquerait par la subordination de Jehovah aux anciens dieux locaux. Cette prédication remplaçait une prophétie plus ancienne, suivant laquelle le dieu-serpent Ngendrei reviendrait un jour rendre à son peuple sa force et l'élever à la prééminence. En Nouvelle-Guinée, les manifestations de syncrétisme ne constituaient ainsi qu'une justification nouvelle au désir général de se débarrasser des européens, tout en acquérant leur richesse matérielle.

Les sectes indépendantes de création plus récente mettent l'accent sur l'autonomie religieuse et parlent beaucoup moins de leur désir d'acquisition de biens matériels. Mais on peut penser souvent que ces espoirs ne font que rester sous le boisseau, pour des motifs d'opportunisme plus ou moins conscient. A propos de mouvements comme ceux qui viennent d'être étudiés à Fiji⁽¹⁾, on peut aisément remarquer un désir d'indépendance dans les affaires religieuses aussi bien que laïques, mais ni les gens ni leurs dirigeants ne semblent désireux de donner des informations sur les buts réels de leurs nouvelles activités.

On pourrait se débarrasser du problème que posent tous ces faits en accusant les meneurs d'exploitation éhontée de la crédulité de leurs partisans. Il est évident qu'un tel jugement non seulement n'est pas satisfaisant, et simplifie outrageusement les faits. Le défaut de ce point de vue, trop souvent soutenu par les représentants de l'Administration, a déjà été indiqué par Cyril S. Belshaw⁽²⁾, lui-même ancien Administrateur.

Si nous voulions nous essayer à dégager de ces faits une conclusion générale ayant des fondements solides, il faudrait mieux qu'un inventaire aussi rapide: une étude approfondie de l'arrière plan mythique et l'analyse détaillée des modalités de tous ces mouvements; ce travail correspond à un besoin tel qu'il devra se faire. Notre intention n'était que d'insister sur la nécessité d'étudier tous les mouvements, sans isoler les "Cargo Cults" des autres dont l'existence permet de voir les liens et fournit parfois les explications nécessaires pour dresser un tableau général.

Nous pouvons tenter néanmoins d'avancer quelques conclusions personnelles.

L'arrière plan sociologique de ces mouvements ne nous montre pas de similitudes particulièrement caractéristiques; les bases peuvent être à chaque fois différentes, et les participants appartenir

(1) Cf. Cato (A.C.) - A new religious cult in Fiji. Oceania. Vol. XVIII N° 2, 1947, pp. 146-156.

(2) Cf. Belshaw - ap. cit.

à toutes les catégories, depuis les broussards jusqu'aux chrétiens de tradition déjà ancienne. Le dénominateur commun semble plutôt à rechercher dans un déséquilibre de la société indigène, la structure sociale traditionnelle ayant été très affaiblie sinon détruite, et la nouvelle organisation étant en partie le fruit d'interventions plus ou moins directes dans les affaires de la communauté indigène. L'expérience personnelle nous a montré que les Mélanésiens ne s'intéressent et n'appliquent leur persévérance, qu'à la mise en oeuvre de plans de leur propre cru. Ce qui n'empêche pas qu'ils tireront le meilleur profit de toute organisation qui leur est imposée. Mais il n'est pas de propagande qui ait réussi à les persuader des bonnes intentions des Européens à leur égard. Ils jugent leurs maîtres d'après la vie matérielle, dont jouissent ces derniers, à ce qu'ils estiment être leurs propres dépens. Quand ce n'est pas de la haine, ils montrent ouvertement leur mépris des fils de ceux qui les ont conquis. On ne peut guère dire que l'autochtone souffre d'un complexe d'infériorité; il attend son heure, convaincu qu'un jour la balance penchera en sa faveur. De temps à autre, il a essayé d'accélérer le processus historique, jusqu'à ce jour sans succès; cependant la collectivité indigène a toujours su utiliser à son avantage ses soubresauts passés⁽¹⁾.

La Mélanésie ne comprend en réalité que des pays de peu d'avenir économique, et l'Administration n'y a pas les moyens de poursuivre une politique de répression indéfinie; elle n'y tient guère d'ailleurs, ne pouvant protéger efficacement les vies de ses quelques dizaines de colons trop dispersés; par ailleurs les expéditions militaires du passé se sont révélées trop coûteuses.

Les indigènes ne sont pas sans être conscients des avantages de la situation. Si certains d'entre eux poussent trop loin leurs réclamations d'indépendance, d'autres dirigeants prennent leur place avec des revendications plus modérées concernant l'instruction et l'assistance médicale. Il n'y a pas d'hostilité, ni d'opposition réelle entre ces derniers et ceux qui prennent une position radicale. La discussion entre eux ne jouera que sur l'efficacité relative des positions et des moyens.

Ainsi, la société indigène nous présente un tableau très divers; on est amené à penser que les personnalités les plus maniables (dans la mesure où elles ne sont pas des créatures de l'Administration) sont aussi représentatives de leur peuple que les révolution-

(1) En Nouvelle-Calédonie, les autochtones approchent de l'égalité des droits politiques. Mais il faut dire que depuis l'arrivée des Européens, ils ont toujours donné des exemples d'organisations plus efficaces que dans le reste de la Mélanésie. D'un point de vue général, leurs deux révoltes (1878 et 1917) furent de leur part des cas de lutte coloniale de type classique, très différentes à tous points de vue des "Cargo Cults".

naires du type "Cargo Cult". Ce qui offre des éventualités intéressantes sur le plan gouvernemental. Il semble possible de mettre au point un modus vivendi de fait satisfaisant, poussant au progrès matériel et intellectuel de la société indigène, sans interdire l'activité européenne locale. On ne voit guère d'autre voie d'avenir pour les Mélanésien que la coopération avec l'élément blanc. Mais il est nécessaire qu'ils le réalisent par eux-mêmes, avant qu'ils ne s'aggravent et deviennent incontrôlables par suite de déceptions et d'échecs répétés. Quand ils en seront venus à faire usage de méthodes politiques modernes, c'est que les possibilités actuelles de conciliation auront été perdues. On a eu beau appeler ces îles des "Paradis", l'expérience prouve que les bouleversements sociaux peuvent s'y produire comme ailleurs; il ne faudrait pas l'oublier.

J. Guiart

Institut Français d'Océanie

Mai 1951.